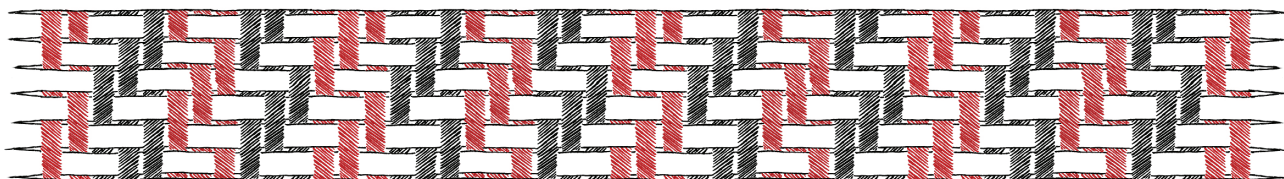


# O corpo no cinema moçambicano: uma análise da experiência do HIV/AIDS a partir das obras cinematográficas de Isabel Noronha e Orlando Mesquita

Esmael Alves de Oliveira

Doutorando em Antropologia Social – PPGAS/UFSC, bolsista CNPq



## Resumo

O presente artigo pretende analisar, a partir de alguns documentários moçambicanos contemporâneos, o modo como o corpo traspasado pela experiência do HIV/AIDS passa a ser constituído e significado. Tendo como norte o cruzamento entre antropologia, cinema e literatura, proponho o desafio de pensar a compreensão do corpo para além de determinantes dualistas e essencialistas. Nesse sentido, a proposta é a de compreender e perceber outras possibilidades de interpretação do corpo como constructo social, e que estão para além de uma abordagem medicalizante.

Palavras-chave: Corpo; Antropologia; Cinema; Moçambique.

## Abstract

This article analyzes how the body marked by the experience of HIV / AIDS is constituted and meant in some Mozambican contemporary movies. By taking as a guideline the intersection among anthropology, cinema and literature, my purpose is to comprehend the body beyond dualistic and essentialist determinants, looking for new possibilities for interpreting the body as a social construct, other than the medicalising approach.

Keywords: Body Anthropology; Cinema; Mozambique.

## Corpo e antropologia

Nos filmes sobre os quais me debruço neste artigo<sup>1</sup>, é possível observar que há uma centralidade marcante do corpo na narrativa. Metaforicamente poderíamos até dizer que neles o corpo “fala”. São imagens que remetem a ausências, presenças, adornos, saúde, doença, gestos, tabus, regras, transgressões, enfim, uma infinidade de aspectos que marcam um *ethos* corporal, ou, no dizer de Mauss, um *habitus*. Na tradição antropológica, diversos autores se dedicaram a pensar o corpo e sua relação com o mundo da cultura. Seja nas reflexões mais clássicas, em que era entendido como produto das representações sociais (MAUSS, 2003), seja nas abordagens mais contemporâneas, em que é compreendido numa relação de agência – como constituído e constituinte de significados (CSORDAS, 1999) –, o corpo ganhou, ao longo do tempo, um espaço privilegiado no pensamento antropológico. Assim, para pensar o corpo no cinema moçambicano proponho-me primeiramente o desafio de localizar, ainda que sucintamente, a discussão sobre o corpo no campo antropológico – campo no qual me localizo.

Na história da antropologia, há uma vasta discussão acerca do corpo e sua relação com a cultura. Miguel Vale de Almeida (2004) afirma que o corpo se apresenta como um paradigma importante da contemporaneidade que deve ser analisado e problematizado. Sônia Maluf (2001) traça um panorama apontando como a questão do corpo foi se desenvolvendo nas ciências sociais, e na antropologia de um modo particular, ao mesmo tempo que aos poucos se vislumbrava, sobretudo através de contatos com contextos ameríndios e melanésios, a noção de pessoa.

Toda essa discussão que vem ocorrendo nas ciências sociais e na antropologia sobre a questão do corpo nos ajuda a refletir justamente sobre quais as lógicas sociais que operam no nível de compreensão e significação desse “produto cultural”. Assim, não é difícil compreender a assertiva de que nas relações sociais o corpo é permanentemente negociado e agenciado. Bourdieu (2008), a partir do conceito de *habitus* – noção já presente nas reflexões de Marcel Mauss –, nos chama a atenção para a dimensão estruturada dos comportamentos. Pensando os gostos a partir da sociedade francesa, o autor ressalta as disposições corporais. Em outras palavras, não haveria nada de natural nos comportamentos tidos como socialmente naturais. Pelo contrário, os comportamentos, gostos, gestos estariam inseridos numa dinâmica de disposições incorporadas e interiorizadas. Essas disposições seriam, portanto, produto de interações sociais e de contextos históricos específicos. Dito de outro modo, Bourdieu aponta que o modo de se vestir, de pentear, de ir a um evento cultural, constitui *habitus*, práticas socialmente percebidas, classificáveis, reproduzidas e apropriadas. À semelhança do *habitus*, que se apresenta como uma estrutura estruturada e estruturante, para Bourdieu essas disposições se colocam como ordenadores da estrutura social, dado que classificam e diferenciam os sujeitos sociais dentro de uma ordem de valores hierárquicos. Nesse sentido, pelas práticas corporais, exprime-se ou traduz-se a posição dos sujeitos nas classificações sociais objetivas. Assim sendo, o corpo, antes de ser algo puramente natural, constitui-se na relação social. E é assim que ele, posto em relação, gera certos acordos que expressam distinções sociais explicitadas em distintos capitais econômicos, simbólicos e culturais. Tal dimensão social do *habitus* já havia sido exposta por Marcel Mauss em 1934, quando falava sobre as técnicas corporais.

No referido texto, Mauss destacava, sobretudo, as técnicas de aprendizagem/educação corporais. Tendo em vista sua oposição a um modelo psicologizante dos comportamentos, o autor defendia a ideia de que cada sociedade tem hábitos que lhe são próprios. Tais hábitos, segundo

Mauss, não possuem nenhum caráter natural ou psicológico inerente; antes, são entendidos e analisados como dotados de uma identidade social (*habitus*). Dito de outro modo, andar, correr, sentar, comer, reproduzir, indica modos culturais adquiridos (e não naturais) e que são formados graças a técnicas eficazes de educação.

Vê-se, portanto, que corpos, sujeitos e discursos estão profundamente implicados em relações de poder, próprio das relações sociais. Michel Foucault (2007a, 2007b, 2008) nos ajuda a compreender essa “biopolítica” ao apontar os diferentes mecanismos de controle ao longo da história do Ocidente e os mecanismos/instrumentos pelos quais o poder sobre os corpos foi sendo permanentemente exercido – Igreja, escola, prisões, manicômios, hospitais etc. Na perspectiva do autor, o que estaria em jogo com a criação de categorias, grupos, espécies, discursos, práticas, conhecimentos, especialistas e especialidades, entre outras táticas, seria a docilização dos corpos.

Esse aspecto é importante com relação aos filmes que analiso neste artigo, pois ajuda a compreender o jogo discursivo que engendra a tessitura da narrativa cinematográfica moçambicana. Vale lembrar que o objeto de representação nos filmes em questão é o HIV/AIDS e que esse fenômeno não está deslocado de sentidos historicamente constituídos. Em cena, coabitam múltiplas perspectivas discursivas, seja como “senso comum”, seja como “conhecimento científico”. No contexto ocidental, como num pêndulo, a compreensão da AIDS oscilava entre dois extremos. De um lado, como uma doença de “depravados”, “pecadores”, “imorais” – termos próprios do “senso comum”. De outro, como algo particular dos chamados “grupos de risco” (homossexuais, bissexuais, usuários de drogas injetáveis, hemofílicos e grupos de determinadas nacionalidades – haitianos, por exemplo), lembrando o discurso médico dos anos 1980.

Onde a AIDS justamente será localizada? Nos corpos – seja como “objeto” (lócus no qual o vírus se desenvolve e que será alvo do discurso médico), seja como “produto”/“resultado” de práticas sociais (lembrando os tais “comportamentos de risco”, sobre os quais se voltará a teia discursiva do senso comum). É no corpo, portanto, que a doença será “lida”, “detectada”, “compreendida”, “combatida” etc. Poderíamos dizer, parafraseando Foucault (2007b), que o corpo é um dos alvos privilegiados das relações de saber e poder. É assim que, por exemplo, Foucault (2008) busca entender as condições de possibilidade do aparecimento, no início do século XIX, da figura moderna da medicina: a anatomoclínica. A doença deixa, então, de ser essência, espécie natural, para ser considerada uma realidade localizada no espaço concreto, individual, do organismo doente. Essa atenção do médico para o singular, para o que é próprio de cada um, pode ser entendida como a tentativa, por parte do “saber científico”, de controlar os corpos dos sujeitos.

A perspectiva de corpos traspassados por relações de poder não exclui a dimensão agenciadora desses corpos. O corpo, então, pode não só ser visto como um objeto sobre o qual a cultura opera, mas também como o local das percepções a partir das quais a cultura “vem a ser”. Assim, o corpo adquire não apenas uma dimensão constitutiva, mas também constituinte; ele não é uma tábula rasa, um recipiente, mas uma espécie de superfície refratável (CSORDAS, 1999). É, portanto, levando em conta esses aspectos que compõem a dinâmica de constituição e significação do corpo, entendido como um produto histórico, político e cultural, que pretendo analisar a produção cinematográfica de Isabel Noronha e Orlando Mesquita e apontar algumas questões sobre as quais essa produção nos intima a pensar.

### ***A mise-en-scène em questão***

As obras fílmicas sobre as quais reflito neste artigo são três. A primeira consiste no documentário *Trilogia das novas famílias* (2007), de autoria da cineasta moçambicana Isabel Noronha. A segunda, também de autoria de Isabel, em parceria com a cineasta brasileira Vivian Altman, intitula-se *Mãe dos netos* (2008). E a terceira, *A bola* (2001), pertence ao cineasta moçambicano Orlando Mesquita. Minha intenção é tomar de empréstimo algumas imagens que nos ajudem a pensar o corpo para além dos significados dados pelos cineastas em suas obras – tendo em mente que as imagens são produtos e produtoras de significados, sentidos e interpelações (BARTHES, 1964, 1984). Nas obras em questão, é apresentada uma série de imagens em que o corpo ocupa um espaço privilegiado. Nesse sentido, tenho a intenção de destacar a dimensão simbólico-cultural da imagem do corpo traspassado pela experiência do HIV/AIDS ao longo de algumas obras cinematográficas, utilizando-me tanto da reflexão antropológica quanto literária. Este trabalho que apresento aqui faz parte das reflexões que venho realizando em minha pesquisa de doutorado sobre as representações do HIV/AIDS no cinema moçambicano e que está em desenvolvimento no Programa de Pós-Graduação em Antropologia da Universidade Federal de Santa Catarina.

Isabel Noronha é uma cineasta moçambicana que vem produzindo muitos documentários acerca de algumas questões que envolvem o cenário político-cultural moçambicano, destacando-se não somente pela qualidade de suas produções, mas também por ser uma das poucas cineastas mulheres no cenário do cinema nacional moçambicano. Psicóloga de formação, atuou no Instituto Nacional de Cinema (INC), órgão que, desde seus primórdios, desempenhou um papel importante durante a guerra civil deflagrada em Moçambique logo após a independência, atuando principalmente na produção do semanário *Kuxa Kanema*<sup>2</sup>. A formação de Isabel Noronha em cinema ao longo dos anos não se restringiu aos domínios nacionais, tendo a cineasta participado de cursos tanto em Portugal (RTP) quanto em Paris (ateliê Varan). Com vários trabalhos premiados em Moçambique e no exterior, destaca-se pela versatilidade de suas temáticas e pela sua preocupação ética com os personagens de seus documentários.

Orlando Mesquita tem uma longa trajetória que engloba uma vasta produção cinematográfica, seja como editor, realizador ou colaborador. Moçambicano, ao longo de sua carreira trabalhou tanto em projetos próprios, quanto em projetos de outros cineastas – destaque para os trabalhos com Isabel Noronha, Camilo de Sousa, Gabriel Mondlane e Licínio Azevedo. Sua formação na área de cinema ocorreu em Cuba – onde se especializou em fotografia e em produção cinematográfica. Apesar de ter manifestado interesse pelo cinema desde a infância – influenciado pelo pai que era videoamador –, sua inserção profissional nesse campo se deu em 1983, quando entrou para a Kanemo, uma empresa responsável pela realização de filmes em Moçambique. Cofundador da COOPIMAGEM (cooperativa de cineastas moçambicanos voltada para a produção gráfica e cinematográfica), atualmente seu trabalho se dá principalmente na edição de filmes.

Optei por abordar as três obras cinematográficas apontadas acima porque nelas é possível verificar, de modo privilegiado, a forma como o corpo traspassado pela experiência do HIV passa a ser compreendido, vivido e significado.

Início fazendo referência ao projeto fílmico *Trilogia das novas famílias* (2007), conduzido por Isabel Noronha. Esse trabalho foi uma produção que contou com o apoio institucional e

financeiro da ONG FDC (Fundação para o Desenvolvimento da Comunidade), liderada pela ex-primeira-dama moçambicana Graça Machel, e que se propôs pensar os impactos do HIV/AIDS na dinâmica dos núcleos familiares locais. A obra é composta de três filmes documentários (*Caminhos do ser*, *Delfina-Mulher-Menina* e *Ali-Aleluia*). A narrativa traz como personagens centrais crianças e adolescentes moçambicanos que, a partir da perda de seus genitores, ocasionada pelo HIV/AIDS, tiveram que formar novos arranjos familiares em que os mais velhos assumem a responsabilidade pela educação e sobrevivência dos mais novos.

No primeiro filme, *Caminhos do ser*, é possível acompanhar a história de quatro irmãos, todos rapazes, que, tendo ficado órfãos de pai e mãe, são rejeitados pela comunidade, que associa a morte dos pais a um caso de feitiçaria. Vivendo sós a maior parte do tempo, fazendo o papel de pai e mãe uns dos outros, tentam superar as dificuldades. A memória dos ensinamentos maternos é o grande elo de ligação com os pais e, ao mesmo tempo, possibilita que deem prosseguimento às suas atividades cotidianas (atividades domésticas, escola, *machamba*<sup>3</sup>).

No segundo filme, *Delfina-Mulher-Menina*, temos a história de uma menina que, aos treze anos, teve de assumir o papel de chefe de família, cuidando de quatro irmãos. Diante dos problemas que enfrenta com o desrespeito dos irmãos, da forte presença da mãe falecida nos sonhos e do desejo que carrega de ser médica, Delfina tenta encontrar forças para a superação das dificuldades e dos conflitos. Para isso conta com o apoio de uma ONG local.

O terceiro e último filme da série, *Ali-Aleluia*, conta a história de um menino de onze anos, chamado Ali, que contraiu o HIV por transmissão vertical da mãe, que, tal como o pai, faleceu quando ele tinha oito anos. Ali vive sozinho na casa que era dos pais, sendo cuidado por uma ativista local e sua filha. Irei me ater, aqui, somente à narrativa de *Ali-Aleluia* – na qual a questão do corpo se põe em grande evidência.

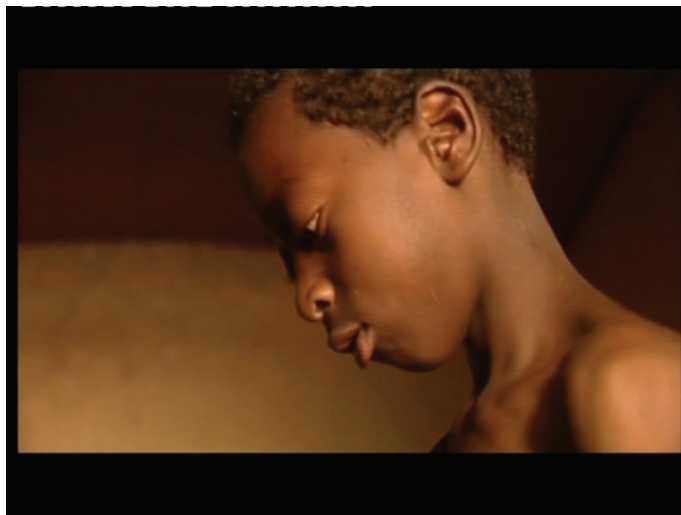
### ***Ali-Aleluia*: um corpo em “mutação”**

“Era uma vez Ali Aleluia, que vivia com seus pais e irmãos numa casa bonita e antiga, no centro da cidade de Inhambane. Um dia, Ali acordou e estranhou estar deitado na sala sobre uma esteira em vez de estar no seu quarto junto com os irmãos. O som dos pássaros lá fora, ecoando por entre os móveis destruídos, e o sol entrando pelas janelas teimavam em dizer que ele não estava a sonhar. Ali Aleluia ainda não sabia, mas esse era o primeiro dia de sua nova vida.” Eis a narrativa inicial da história de Ali Aleluia – protagonista da trama.

O filme retrata o cotidiano de Ali Hassane Aníbal Aleluia, que diante da ausência dos pais, vítimas do HIV/AIDS, se vê diante do dilema de cuidar de si mesmo. Ali Aleluia mora sozinho em uma casa simples e precária, única herança deixada pelos pais, e que um dia também pertencera aos seus avós. Sozinho, órfão, o menino tem como companhia, além das lembranças que guarda da relação com os pais, uma vizinha que se torna sua grande mentora.

*Ali-Aleluia* inicia com a imagem do menino deitado numa pequena esteira de bambus, com sua bola de basquete ao lado da cabeça. Em seguida o menino acorda e, numa atitude que parece mostrar sua rotina cotidiana, levanta-se e segue rumo a uma pequena gaveta onde se encontram várias embalagens de comprimidos – coquetéis antirretrovirais –, para logo depois ingeri-los, num ritual quase mecânico. Menino franzino, com um corpo que parece querer manifestar sua fragilidade, Ali recorda que perdeu seus pais quando tinha apenas oito anos de idade e que agora,

com onze anos, se vê cuidado pelos outros (que chama de primos). Conforme a história avança, Ali narra suas dificuldades iniciais para adaptar-se a sua nova realidade (além de ser órfão, também vive com HIV/AIDS), seu cotidiano, sonhos e esperanças.



Imagens do filme *Trilogia das novas famílias* (2007), de Isabel Noronha.

A vida de Ali pode ser compreendida como um entrelugar. Envolvido numa liminaridade própria de sua condição, sua história é perpassada por um antes e um depois (VAN GENNEP, 2011). O menino conta que, após a morte dos pais, teve dificuldades para ir à escola, ficou muito doente e que essa situação foi superada apenas quando passou a tomar os medicamentos. É Nely, uma enfermeira, que, em depoimento, expressa um pouco das condições difíceis pelas quais passou o menino no início: “Recebi esse menino como meu paciente no ano de 2005. Quem o trouxe ao hospital foi a nossa ativista Celina Pedro. A criança estava muito mal, tinha febres altas, diarreia, estava cheia de feridas em quase todo o corpo. Fez-se um teste, e acusou que era seropositivo. Recebemos a criança e entreguei-a à mesma ativista que o trouxe ao hospital, para tomar conta dela” (transcrição de trecho do documentário *Ali-Aleluia*, Isabel Noronha, 2007).

Ao depoimento da enfermeira somam-se outros – os de tia Celina (a ativista citada na fala de Nely) e sua filha Dininha (pela qual Ali nutre uma pequena paixão). O cotidiano de Ali é cercado de atividades comuns aos meninos de sua idade (rotina de estudos, por exemplo) e de desafios próprios do fato de morar “sozinho” (trabalhos domésticos). Ambas as personagens revelam os dilemas e dificuldades que cercaram e cercam o menino: o preconceito social que por vezes fazia-o chorar, o isolamento social, o esquecimento em tomar os medicamentos. “Adotado” por essa nova “família” (tia Celina e sua filha Dininha), aos poucos ele vai vencendo as dificuldades que o envolvem. Destituído de uma narrativa pessimista sobre Ali, o documentário de Isabel Noronha aponta antes para seu poder de superação face aos dilemas a que foi submetido. Ao final do documentário, aponta a cineasta: “...e, um dos muitos atos de coragem de Ali foi contar-nos a sua história, para que todos saibam que também podem ser heróis de si mesmos...” (transcrição de trecho do documentário *Ali-Aleluia*, Isabel Noronha, 2007). Seja recordando o heroísmo do pai, seja socializando-se com outras crianças nos momentos de lazer, o corpo físico e social de Ali Aleluia aos poucos passa por uma metamorfose: da fragilidade à força, do aniquilamento à reestruturação de si mesmo.

### ***Mãe dos netos: “corpos fantasmas”***

No pequeno curta intitulado *Mãe dos netos* (2008), Isabel Noronha e Vivian Altman, utilizando-se do recurso da animação, narram a história de uma avó que, por causa da morte do filho e das noras, se vê na obrigação de cuidar de quatorze netos órfãos da AIDS.

O filme se passa numa aldeia do sul de Moçambique e sugere a existência de outros lugares situados na mesma região, com as mesmas condições de sobrevivência e onde se enfrentam problemas similares. Utilizando-se do recurso de montagem, em que mesclam filme documentário com sequências de animação, Isabel e Vivian contam a história de Elisa Mabesso e sua rede de parentesco. O filme inicia mostrando uma senhora sentada sobre um tapete de bambus no meio de uma aldeia, sob a sombra de uma árvore frondosa, exercendo atividades que parecem ser de seu cotidiano e, ao mesmo tempo, relatando a história e os dramas de sua família. A própria configuração do lugar/espço onde se desenrola a trama (ordenamento do espaço e das casas, paisagem com grande concentração de árvores e mata nativa, ausência de elementos que remetam a um ambiente urbano) permite inferir que se trata de uma comunidade rural tradicional, dissonante do espaço físico de uma grande cidade<sup>4</sup>.

Há toda uma menção ao sistema de parentesco, o que desde o início ressalta a importância da tradição como aspecto relevante na composição social do grupo retratado, remetendo para

uma questão de ordem identitária: “Nasci na família Muianga.”

A personagem diz que, após seu casamento, veio morar na aldeia Hókwé<sup>5</sup> da família Munchanga, o que nos dá a ideia da existência de um sistema de parentesco como mecanismo organizador do grupo. Após seu casamento, teve um primogênito: Francisco. Crescido, relata a senhora Mabesso, Francisco foi para a África do Sul, voltando depois para se casar<sup>6</sup>. Dentro de um sistema social em que é permitida a poligamia, Francisco contraiu casamento com oito mulheres, o que resultou em um grande número de filhos<sup>7</sup>. E continua o relato da velha senhora: “Elisa, a primeira esposa de Francisco, teve um filho – o Armando. Depois Francisco foi buscar a segunda esposa na família Mbanze, desse segundo casamento teve mais dois filhos: a Paulina e o Gustavo.” O que parece no primeiro momento ser a rotina de um grupo étnico africano com seu sistema de parentesco extenso, aos poucos vai dando espaço para os dilemas vividos pela família diante da perda gradativa de seus membros devido à infecção por HIV/AIDS. “O meu filho adoeceu de Sida”, diz a senhora. “E depois morreu. Tal como a primeira esposa, a Argentina também morreu. A Paulina e o Gustavo também vieram ficar comigo.”

A cada falecimento, uma ausência. Esta é significativamente marcada no recurso cinematográfico utilizado por Isabel e Vivian. Na animação, toda vez que a narrativa de Elisa Mabesso aponta a morte de alguma de suas noras, automaticamente as personagens que estavam cobertas por uma *capulana*<sup>8</sup> desaparecem como um fantasma, deixando apenas o vazio manifestado por ausência no interior daquele pano. É como se literalmente os corpos fossem fantasmas. De presença concreta, passam a ser memória. Memória que, do mesmo modo que a *capulana* que fica, não deixa de ser presença – ainda que ausente. Os espaços vazios – mas não necessariamente desocupados – destacam a liminaridade do corpo vitimado pela AIDS.



Imagem do filme *Mãe dos netos* (2008), de Isabel Noronha e Viviam Altman

O relato, porém, não para aí. France, Emídio e Mistéria, filhos da terceira esposa de Francisco (Almerinda, que também faleceu), juntaram-se ao grupo dos netos adotados de Elisa. Alegria, a quarta esposa de Francisco, também, ao morrer, deixou sua única filha (Vastinha) para a avó. Elisa sintetiza o que acabou ocorrendo com quase todas as esposas do filho: “Todas as outras esposas de Francisco morreram.” Tristeza, a última esposa de Francisco, e que ainda não tinha filhos, abandonou a família Muchanga após a morte do marido, deixando a sogra sozinha com quatorze netos. Em cena, mostram-se aspectos dramáticos da situação do núcleo familiar: um grande número de crianças pequenas, a idade avançada da avó, sua impossibilidade de ir para a *machamba* (roça) e de cuidar de todos os netos. Tudo isso expresso na preocupação da debilitada avó: “Como é que eles vão crescer?”



Imagem do filme *Mãe dos netos* (2008), de Isabel Noronha e Viviam Altman.

Ao final, o que parecia ser apenas uma “estória” de desenho animado transforma-se em “realidade”, em história de vida. Todas as personagens retratadas na trama em forma de animação são visualizadas em “carne e osso”. A estratégia de Isabel Noronha e Vivian Altman se elucida no final do filme, com as mensagens de conclusão: “Todas as semelhanças entre esta estória e a história da família Muchanga são pura realidade. Qualquer semelhança entre esta estória e a tua própria história é uma possibilidade. Pára e pensa.” Ali as noções de “ficção” e “realidade” são reconfiguradas, num jogo dialético de justaposição de imagens que mimetizam e metaforizam realidades sociais complexas. Corpos presentes e não presentes, mas nunca ausentes.

### ***A bola e os corpos lúdicos***

Sobre o caráter subversivo dos corpos, não apenas o trabalho cinematográfico de Isabel Noronha é ilustrativo. O curta produzido por Orlando Mesquita, *A bola* (2001), vai na mesma direção ao mostrar o modo como a camisinha é utilizada, distinto daquele preconizado nas campanhas oficiais de saúde e prevenção.

O filme inicia com a imagem de uma idosa estendendo uma roupa infantil de lã no varal. A essa primeira imagem, sobrepõe-se outra, de crianças muito animadas jogando bola em um grande campo de futebol de barro batido. Com gritos e muita disposição, correm atrás de uma bola. Logo a cena será interrompida pela entrada de um adulto no campo. Com aspecto de quem está muito irritado, corre atrás da bola. Para o espectador, a sensação é a de que a nova personagem vai participar da brincadeira. Contudo, aos poucos, percebe-se o equívoco. O que aquele adulto faz ali? Freneticamente correndo atrás da bola, ele não apenas a captura como leva consigo um dos meninos que estava no campo de futebol. À semelhança de um pai exigente e muito irritado com as peraltices do filho, tira a criança da cena, levando-a embora com um puxão de orelha. A irritação só é compreendida através do diálogo que se estabelece entre o aparente pai e o “pequeno”: “Você está tentando me incomodar? Você rasgou minha camisinha. Espertinho!”<sup>9</sup> Diante do imponderável, o que farão os demais meninos? Será que o jogo acabou? Afinal, falta-lhes o principal: a bola. Segue-se um diálogo entre duas personagens: “Como é que vamos jogar agora?”, pergunta a primeira. “Eu tenho dinheiro”, responde a outra. A conversa encerra-se então com um imperativo: “Vá buscá-la!” Muito entusiasmadas, as duas personagens seguem para uma pequena mercearia e compram dois preservativos.

E agora? O que irão fazer? Onde está a senhora idosa que abriu o filme? Tudo é elucidado quando os meninos novamente reunidos começam a encher os preservativos como se fossem balões. Depois, envolvem-nos em várias camadas de barbante e papel. Como, a certa altura, o material de “acabamento” chega ao fim, olham em volta do local onde se encontram, e a roupa de bebê estendida no varal terá finalmente uma função. Um dos meninos pega um dos fios soltos da roupa, e todos vão correndo terminar de envolver a camisinha. Em poucos minutos o que era um preservativo transforma-se em uma bola de futebol. Trabalho concluído, todos voltam animadamente a jogar, apesar de a diversão durar pouco, já que, após um chute forte, a bola acaba caindo no colo da velha senhora proprietária da lã – a mesma que havia estendido a roupa de bebê no varal. Aos poucos a lã volta ao seu estado anterior (roupa de bebê). O que resta? Apenas a velha e tradicional camisinha, que se tornou apenas um surrado “balão” cheio de ar. Ao final do filme, há uma informação que para alguns pode soar estarrecedora:

Anualmente cerca de 20 milhões de preservativos são distribuídos em Moçambique. Considerando que 4 milhões de homens moçambicanos são sexualmente ativos, cada um pode estar usando somente cinco preservativos por ano. No entanto um grande número de preservativos é usado por crianças para fazer bolas de futebol. (Transcrição de um dos trechos do curta *A bola*, Orlando Mesquita, 2001, tradução minha).



Imagens do filme *A bola* (2001), de Orlando Mesquita.

### **Imagens sobreviventes ou “imagens-corpos”?**

Nos filmes, diferentes contextos e personagens ajudam a “compor” imagens corporais. Em cena, apresentam-se múltiplos sentidos, recorrências, ou, nas palavras de Georges Didi-Huberman (2011), “sobrevivências”. Se, por um lado, a contextualização dos filmes (motivações institucionais, apoios financeiros, conjuntura política) sublinha a necessidade de evitarmos algum anacronismo, por outro, o corpo mostrado através das lentes da câmera tem o poder de nos conduzir a uma série de associações com outras imagens, contextos e sentidos, apontando para uma dimensão metafórica do corpo filmografado. São “imagens-corpos”, imagens que revelam e narram sentidos denotativos, mas também conotativos.

José Emilio Burucúa (2003), ao se debruçar sobre a obra de Warburg – historiador de arte alemão –, salienta que uma das grandes contribuições do autor foi a de chamar a atenção para a

dimensão metassimbólica das imagens através do conceito de “engrama”. Em outras palavras, há que pensar as imagens também em sua dimensão subjetiva, ou seja, não apenas seus significados explícitos, mas também os implícitos. Para além de sua dimensão meramente formal, elas evocam múltiplos sentidos. Portadoras de uma dimensão simbólica que lhes é inerente, as imagens são compostas de vestígios, marcas, pegadas, enfim “engramas”, capazes de despertar em seus espectadores uma carga emotiva produtora de sentidos, significados, sensações (*pathosformel*). Apresento o desafio de pensar, por essa perspectiva, os corpos no cinema moçambicano contemporâneo a partir das obras de Isabel Noronha e de Orlando Mesquita. Em ambos, a dimensão figurativa das imagens mostra-se preponderante.

Na narrativa cinematográfica de Isabel Noronha e de Orlando Mesquita, conforme apontado anteriormente, em vários momentos vemos a imagem de corpos: cuidados, precários, saudáveis, doentes, presentes, ausentes, lúdicos. Assim, novos significados são constituídos e constituintes de novos sentidos. Chamo esses corpos, mostrados através das lentes desses cineastas, de “imagens-corpos”, para destacar a dimensão simbólica dessas imagens. Símbolos que escapam ao próprio sentido veiculado pelos cineastas em suas obras.

Algumas das “imagens-corpos” apresentadas por Isabel Noronha em seus filmes remetem-nos a esse aspecto apontado por Warburg. Como a imagem da cobra entre os índios Pueblo – analisada por Warburg (2005) –, que encontra ressonância em outros contextos, civilizações e imagens, as imagens de corpos apresentadas por Isabel Noronha nos despertam para seus sentidos múltiplos. Em outras palavras, uma imagem é carregada de sentido(s).

Seguindo o projeto desconstrucionista de Jacques Derrida (2007, 2012), acredito que o conceito de corpo se apresenta como uma possibilidade em aberto. Se, por um lado, nossas concepções de corpo e corporalidade indicam uma tentativa de englobamento de sentidos e significados, por outro, novas experiências estéticas e corporais chamam a atenção para os limites de constructos fechados e ortodoxos. Em outros termos, pensar numa perspectiva desconstrucionista significa abrir mão de categorias totalizadoras, tendo em vista o caráter mutável, transitório, contextual e precário das realidades humanas.

Nesse sentido, pensar o corpo estaria na ordem não de uma totalidade globalizante, mas de uma perspectiva composta de vestígios, marcas, pegadas, capazes de despertar em seus observadores uma carga emotiva produtora de sentidos, significados, sensações, fragmentações (MORAES, 2002).

Ao observarmos algumas das “imagens-corpos” apresentadas por Isabel Noronha em seus filmes, podemos compreender um dos aspectos apontados nas obras de Bataille: tudo é jogo, tudo é dispêndio, excesso (BATAILLE, 1975). As “imagens-corpos” ali tornadas visíveis conduzem a novas imagens, que não estão ali, que escapam ao sentido proposto pela cineasta, que nos afetam de algum modo, dando a ver sua dimensão criativa. Como em um jogo de esconde-esconde, ou de figura e fundo, elas se intercalam, se mostram e se ocultam, num infinito jogo de indefinição. A “verdade” nelas apresentada tem estrutura de ficção, um delírio compartilhado, cujo sentido não pode ser uma adequação entre uma palavra e uma coisa.

Desse modo, podemos entender imagem como cruzamento, como jogo de confronto e continuidade (justaposição). As imagens dos corpos nos filmes de Isabel nos falam de outros corpos e nos fazem ver outros corpos. Como não evocar as sobrevivências de Warburg?

O fenômeno das pessoas convivendo com HIV é significativo nesses processos evocativos de significação de uma imagem. Como não pensar, por exemplo, nos corpos dissecados na mesa de Lautréamont? Como não recordar a trágica história de Prometeu, cuja precariedade de uma parte de corpo era símbolo da punição divina por sua astúcia? Ou o corpo de Isaac “sacrificado” pelo próprio pai (Abraão) no livro do Gênesis, no Antigo Testamento? Ou os corpos pintados e imortalizados pelos pintores renascentistas nos afrescos das grandes catedrais e/ou nas pinturas? Ou até mesmo a clássica imagem do “homem vitruviano” idealizada por Leonardo da Vinci, símbolo da “perfeita” proporção? Enfim, são imagens infinitas que nos acorrem à mente a partir de imagens aparentemente deslocadas no tempo e no espaço.

Nesse sentido, a noção de soberania do corpo é fundamental (BATAILLE, 1975). É necessário resgatar “imagens-corpos” sob uma perspectiva batailliana. Como capacidade de se entregar à totalidade das possibilidades da existência. Uma imagem assim entendida relativiza os sentidos restritivos e determinados da compreensão que temos dos fenômenos sociais. No caso das crianças que brincavam descompromissadamente com a camisinha transformada em bola de futebol, ou da precariedade de um corpo que convive com o HIV (no caso de Ali), ou de corpos que sobrevivem no espaço evocativo da memória tradicional (como em *Mãe dos netos*), somos convocados a pensar o corpo em sua relação com um universo infinito de experiências existenciais. A refletir, portanto, sobre as margens, os bastidores, as fronteiras, os interstícios, para além do que é imediato, ou pelo menos não nos restringindo a ele.

Uma imagem corporal imersa num tempo batailliano é carregada de agoras – que não são totais nem homogêneos. Um agora que nunca é apreendido como totalidade, mas que ocorre em lampejos, em momentos tênues, em instantes fragmentários e precários. Portanto, um desafio se impõe: um olhar surrealista. Que põe em suspensão a continuidade historicizante. Que rompe radicalmente com as convenções dogmáticas. Assim, considerar as “imagens-corpos” do cinema moçambicano sob esse ponto de vista é estar aberto para a impossibilidade do sentido único, “verdadeiro”, universal.

Em Bataille somos desafiados a pensar a capacidade dionisíaca do universo humano tomado como um ser de vontade que beira sempre a revolta, o fracasso, o limite. Do mesmo modo, podemos estabelecer uma conexão entre as imagens veiculadas por Isabel Noronha e Orlando Mesquita nos seus filmes e uma noção de transgressão batailliana. As “imagens-corpos” nos filmes desses cineastas, evocando justamente a dimensão figurativa das imagens, nos falam também de uma “desconstrução” de sujeitos, de seus corpos. Trata-se, talvez, de uma destruição não no sentido puramente literal, mas num sentido que nos permite analisar as rupturas, as descon continuidades, os hiatos das práticas sociais vivenciadas em “situações-limite” – seja nos processos de escolhas individuais, seja nos de imposição sociocultural (coletividade).

Tanto o Ali de Isabel, à mercê de uma madrinha institucional – onde estão o Estado, suas instituições e seus papéis? –, quanto a bola de futebol feita de preservativos – qual o sentido do preservativo no seio de uma comunidade tradicional, com seus valores e suas concepções de vida e de morte? – ajudam a examinar as arbitrariedades das lógicas institucionais, que muitas vezes operam em contraposição às lógicas locais.

Contudo, essa “desconstrução” não pode ser vista sob um ponto de vista pessimista, fatalista. Evoca, antes, uma aura de desejo, de ruptura com o estabelecido, de relativização da ordem

moral. Nesses corpos e comportamentos que coabitam com o HIV, abre-se espaço para a extrema contestação do corpo natural, da ordem convencional. Há o esquecimento que precisa ser lembrado (*Ali-Aleluia*) – o tomar cotidianamente os medicamentos –, a ausência que não é esquecida (*Mãe dos netos*) – o filho e as noras que já não estão presentes fisicamente, mas que são evocados na memória da velha avó –, e o duelo entre as diferentes lembranças (*A bola*) – afinal de contas, qual o papel de uma camisinha num contexto tradicional, seus possíveis usos e apropriações?

Os corpos das diferentes personagens retratadas nos filmes, de algum modo, em sua contigência, relutância, imanência, ludicidade, contestam ou problematizam o *status* social dos corpos e sujeitos. Representam um ultimato aos paradigmas essencialistas, utilitaristas, racionalistas. Trata-se sempre de uma transgressão que abre espaço para a dimensão criativa da existência humana, ou, no dizer batailliano, do “jogo”. Espaço que está além da dimensão do útil. Essas “imagens-corpos” dizem, portanto: É necessário, se não transgredir, ao menos pensar as margens, as fronteiras, as exceções de uma determinada regra. E talvez seja pela “fragmentação” dos corpos, decorrente das múltiplas formas de agenciamento do seu próprio corpo e do corpo dos outros – pelos sujeitos e pelas contingências a que estão submetidos –, que podemos ser compelidos a analisar as novas experiências que escapam aos modelos normativos do plano social, cultural e político-institucional, ou que a eles se contrapõem.

As imagens do cinema produzido pelos cineastas moçambicanos apontam fatos, fenômenos, realidades que não são traduzíveis pelas lógicas de um discurso taxonômico – ou que pelo menos não se restringem a eles. Esses fatos, fenômenos, realidades, põem em evidência a precariedade dos sistemas analíticos, a relatividade e fragilidade das regras sociais. Portanto, eventos e realidades tidos como “liminares”, “subversivos”, “caóticos”, “problemáticos”, não devem ser percebidos como algo que precisa ser ordenado, descrito, compreendido, explicado. Ao contrário, devem ser tomados como eventos e realidades que são da ordem do humano, portanto do possível e do improvável. É isso que as imagens dos filmes de Isabel Noronha e de Orlando Mesquita nos provocam a pensar quando consideramos a noção de “imagem-corpo” – apresentada em suas obras cinematográficas elencadas como mutante, fantasma e lúdica – de um ponto de vista batailliano.

Meu contato com a realidade moçambicana, no trabalho de campo iniciado em Maputo/Moçambique em 1º de fevereiro de 2012 e finalizado em 1º de maio daquele mesmo ano, indica a possibilidade de compreensão de um corpo precário e de práticas subversivas. Subversão esta “corporificada” de diferentes modos. Operando numa espécie de duplo movimento, as práticas sociais dos sujeitos tanto relativizam as políticas oficiais de combate e enfrentamento da epidemia – recusa à utilização do preservativo –, como põem em evidência outras formas de agenciamento do corpo, em consonância com práticas “não oficiais” – utilização de métodos tradicionais no tratamento da doença.

Diante dos números oficiais do Instituto Nacional de Estatística (INE/Moçambique), segundo os quais o índice de prevalência das infecções por HIV em nível nacional gira em torno dos 14% desde 2008, e do posicionamento oficial do Ministério da Saúde (MISAU), de que apesar dos investimentos na área da informação os índices de infecção pelo HIV continuam altos, somos incitados a refletir sobre o poder de agenciamento dos próprios sujeitos moçambicanos. Diante das políticas oficiais de saúde, colocam seus corpos e desejos como símbolos que interrogam, questionam e põem em relevo as arbitrariedades, limites e contradições das políticas

institucionais de saúde.

Aspectos de múltiplas ordens salientam a dimensão fugidia das práticas sociais desses sujeitos – seja “burlando” o convencional, seja tentando dar-lhe o devido termo. Com relação a tais práticas, fica a perplexidade dos órgãos oficiais de saúde, que não sabem como lidar com a questão. No noticiário local do dia 27 de fevereiro (no jornal da TVM) uma funcionária do alto escalão do MISAU – uma médica responsável pelos programas relacionados ao HIV/AIDS no Ministério – declarou que as estatísticas nacionais apontam que 18% das pessoas que iniciam o tratamento com os antirretrovirais abandonam a terapia. Diante desse fato, o Estado e alguns setores da sociedade moçambicana – sobretudo os ligados às ONGs – permanecem perplexos, sem conseguir atuar eficazmente nas políticas de combate ao HIV/AIDS e muito menos explicar a “ineficácia” dos seus investimentos.

Talvez tal situação se deva a um choque entre visões de mundo, a limitações de ordem estrutural ou até mesmo à resistência dos sujeitos face a uma postura impositiva e arbitrária das instituições estatais. Recordo-me de uma conversa informal que tive, na Universidade Eduardo Mondlane, com um médico que atua em uma organização humanitária de combate ao HIV. Ele apontava a dificuldade que ainda existe no acesso aos tratamentos convencionais (por exemplo, falta de recurso financeiro para o deslocamento da população a determinadas unidades de saúde – muitas vezes em zonas distantes de onde se encontram) e a necessidade de uma linguagem mais próxima da realidade das populações, e que leve em conta suas visões de mundo<sup>10</sup>.

Nesse contexto, o que seria pensar uma “imagem-corpo” a partir da obra desses cineastas moçambicanos? A proposta de apresentar o corpo como imagem nos coloca o desafio de vê-lo para além do imediato, de uma lógica meramente cartesiana e pragmática. Significa estar aberto para os múltiplos significados de uma imagem – seja ela fílmica, fotográfica, literária, discursiva. As “imagens-corpos” presentes nos filmes de Isabel Noronha e de Orlando Mesquita narram um corpo que não é dado previamente, mas que é permanentemente (res)significado e (re)constituído. Fazem parte de uma narrativa que não ignora os significados historicamente construídos, mas que ao mesmo tempo aponta para as aporias de um reducionismo histórico. Essas “imagens-corpos”, portanto, destacam uma compreensão de corpo marcado pelas múltiplas possibilidades de um presente nunca completamente constituído ou predeterminado. Uma concepção que não perde de vista a dimensão criativa e precária do presente e dos seus significados (sejam eles quais forem). Um corpo imagético que se abre para as tramas do presente, para as possibilidades de sentido, para a precariedade do (in)determinável, para os limites de discursos ortodoxos.

Assim, ao propor o corpo como uma imagem, nada mais faço do que salientar a dimensão subversiva e contestatória inerente ao processo de relação com uma imagem (seja como recurso, seja como mero objeto de curiosidade/observação ou mesmo reflexão), que pode ser enriquecedora no processo de experiência do mundo. Mais do que uma racionalidade restrita, é necessária uma nova sensibilidade que nos arranque de uma postura iconoclasta e nos permita ter uma experiência com as imagens para além das obviedades do cotidiano. Uma vivência e sensibilidade conectadas com as novas possibilidades simbólicas de produção e significação do próprio corpo. Este, como eterna imagem, se constitui numa “autonomia” criativa que subverte toda a lógica essencializada de sentidos monofônicos e coloca as experiências “fronteiriças” em relevo. Talvez nesse sentido, ou seja, nas múltiplas possibilidades de sentido fornecidas pelas

imagens é que esteja a possibilidade de novos corpos imagéticos. E nesse horizonte as imagens do cinema moçambicano têm muito a nos provocar (OLIVEIRA 2012a, 2012b).

## Notas

1. *Trilogia das novas famílias* (Isabel Noronha, 47 min, 2007); *Mãe dos netos* (Isabel Noronha e Vivian Altman, 7 min, 2008); *A bola* (Orlando Mesquita, 5 min, 2001).
2. Com a independência do país, ocorrida em 1975, a centralidade que o cinema tinha no cenário colonial acentua-se ainda mais. É nesse contexto que podemos compreender a inauguração do Instituto Nacional de Cinema - INC, em 1976, e a criação do semanário informativo *Kuxa Kanema*, em 1978. Através do *Kuxa Kanema* – uma espécie de noticiário semanal com duração de 10 minutos, em que Samora Machel (primeiro presidente do país) apresentava interna e externamente o desenrolar da guerra civil e as ações de seu governo de caráter socialista –, aos poucos moldava-se a imagem de uma nação “unificada”, de uma cultura “homogênea” e uma identidade “moçambicana”. Nesse cenário, tanto Isabel Noronha quanto outros cineastas (Camilo de Sousa, Gabriel Mondlane, entre outros) tiveram uma atuação preponderante como responsáveis por sua produção.
3. Em linguagem local, *machamba* quer dizer roça, plantação.
4. Vale ressaltar a grande diferença existente entre o contexto urbano e o rural em Moçambique. Essas diferenças, imersas em grandes complexidades, impõem desafios diversos para as políticas de combate e controle da epidemia. Nesse sentido, o filme destaca as formas “tradicionais” do universo rural e suas questões específicas no que diz respeito à forma de lidar com o HIV/AIDS.
5. Sigo a legenda oficial do filme. É provável que Hókwé seja o distrito de Chokwe, na província de Gaza.
6. A África do Sul ainda hoje representa o lugar onde os moçambicanos têm esperança de encontrar uma vida melhor. Há uma grande migração de homens moçambicanos para trabalhar nas minas da África do Sul.
7. O filme remete especificamente ao contexto da região sul de Moçambique, onde o sistema é patrilinear, e a poligamia, uma prática social comum.
8. Pano tradicional moçambicano largamente utilizado pelas mulheres moçambicanas, e que está inserido em toda a dinâmica da vida cotidiana. Para além da dimensão estética, as *capulanas* são importantes nas diferentes atividades desempenhadas pelas mulheres: vestimentas, carregar crianças, apoiar os cestos nas cabeças etc.
9. Os diálogos, em língua local, são seguidos de legendas em inglês. Essa versão em português é uma tradução minha.
10. Aspectos já apontados por diferentes autores que se dedicaram a pensar a temática do HIV/AIDS no contexto moçambicano e que têm assinalado os dilemas e contrastes entre diferentes sistemas de pensamento, o que se corporifica na tensão entre “tradição” e “modernidade” (MATSINHE, 2006; THOMAZ e PASSADOR, 2006; PASSADOR, 2009, 2010).

## Referências bibliográficas

- ALMEIDA, Miguel Vale de. O corpo na teoria antropológica. *Revista de Comunicação e Linguagens*, 33: p. 49-66, 2004.
- BARTHES, Roland. *A câmara clara*. Rio de Janeiro: Nova Fronteira, 1984.
- \_\_\_\_\_. La réthorique de l'image. *Communication* n. 4, p. 40-51, 1964.
- BATAILLE, Georges. *A parte maldita*. Rio de Janeiro: Imago, 1975.
- \_\_\_\_\_. *La religión surrealista*. Buenos Aires: Las Cuarenta, 2008.
- BOURDIEU, Pierre. O habitus e o espaço dos estilos de vida. In: \_\_\_\_\_. *A distinção: crítica social do julgamento*. São Paulo: Edusp; Porto Alegre: Zouk, 2008, p.189-248.
- BURUCÚA, José Emilio. Aby Warburg (1866–1929): la civilización del Renacimiento, la magia, el método. In: \_\_\_\_\_. *Historia, arte, cultura: de Aby Warburg a Carlo Ginzburg*. Buenos Aires: Fondo de Cultura Económica, 2003.
- CONVENTS, Guido. *Os moçambicanos perante o cinema e o audiovisual: uma história político-cultural do Moçambique colonial até à República de Moçambique (1896-2010)*. Maputo: CP - Conteúdos e Publicações, 2011.
- CSORDAS, Thomas. The Body's Career in Anthropology. In: MOORE, H. L. *Anthropological Theory Today*. London: Polity Press, 1999.
- DERRIDA, Jacques. *Força de lei: o fundamento místico da autoridade*. Tradução Leyla Perrone-Moisés. São Paulo: Martins Fontes, 2007.
- \_\_\_\_\_. *Pensar em não ver: escritos sobre as artes do visível (1979-2004)*. Florianópolis: EdUFSC, 2012.
- DIDI-HUBERMAN, Georges. *A sobrevivência dos vagalumes*. Belo Horizonte: Ed. UFMG, 2011.
- FOUCAULT, Michel. *História da sexualidade I: a vontade de saber*. 18ª ed. Rio de Janeiro: Graal, 2007a.
- \_\_\_\_\_. *Microfísica do poder*. 24ª ed. Rio de Janeiro: Graal, 2007b.
- \_\_\_\_\_. *O nascimento da clínica*. 6ª ed. Rio de Janeiro: Forense Universitária, 2008.
- MALUF, Sônia Weidner. Corpo e corporalidade: abordagens antropológicas. *Esboços*, PPGH/UFSC, v. 9, 2001, p. 87-101.
- MATSINHE, Cristiano. "Tabula Rasa": dinâmica da resposta moçambicana contra o HIV/SIDA. Maputo: Texto, 2006.
- MAUSS, Marcel. As técnicas do corpo. In: \_\_\_\_\_. *Sociologia e Antropologia*. São Paulo: Cosac Naify, 2003.
- MORAES, Eliane Robert. *O corpo impossível: a decomposição da figura humana – de Lautréamont a Bataille*. São Paulo: Iluminuras, 2002.

OLIVEIRA, Esmael Alves de. HIV/SIDA nas lentes do cinema moçambicano: uma análise a partir da obra de Isabel Noronha. In: 28ª REUNIÃO BRASILEIRA DE ANTROPOLOGIA, 2-5 jul. 2012, São Paulo, SP, Brasil. São Paulo: PUC, 2012 (GT 09 - Antropologia do Cinema: entre narrativas, políticas e poéticas).

\_\_\_\_\_. Cinema, antropologia e AIDS: por uma antropologia das imagens. XV CISO - ENCONTRO DE CIÊNCIAS SOCIAIS DO NORTE E NORDESTE E PRÉ-ALAS BRASIL, 4-7 set. 2012, Teresina, PI, Brasil. Teresina: UFPI, 2012 (no GT - Ciências Sociais & Cinema: entre narrativas, políticas e poéticas).

PASSADOR, Luiz Henrique. "Tradition", person, gender, and STD/HIV/AIDS in southern Mozambique. *Cadernos de Saúde Pública* [online], 2009, vol. 25, n. 3, p. 687-693.

\_\_\_\_\_. "As mulheres são más": pessoa, gênero e doença no sul de Moçambique. *Cadernos Pagu* (35), p. 177-210, jul.-dez. 2010.

THOMAZ, Omar Ribeiro; PASSADOR, Luiz Henrique. Raça, sexualidade e doença em Moçambique. *Revista Estudos Feministas*, Florianópolis, 14(1), p. 263-286, jan.-abr. 2006.

VAN GENNEP, Arnold. *Os ritos de passagem*. 2ª ed. Petrópolis/RJ: Vozes, 2011.

WARBURG, Aby. Imagens da região dos índios Pueblo da América do Norte. *Concinnitas*, ano 6, volume 1, nº 8, jul. 2005.

### Filmografia utilizada

A BOLA (The ball). Orlando Mesquita. Maputo: Iris Imaginações, 2001, 5 min.

MÃE dos netos. Isabel Noronha; Vivian Altman. Maputo: Ébano Multimídia, 2008, 7 min.

TRILOGIA das novas famílias (Caminhos do Ser; Delfina-Mulher-Menina; Ali-Aleluia). Isabel Noronha. Maputo: Ébano Multimídia, 2007, 47 min.

Recebido para publicação 17 de Setembro de 2012

Aprovado para publicação em 03 de Dezembro de 2012

